

199





کتابخانه مجلس شورای ملی

شماره ثبت کتاب

شماره قفسه ۵۴۲۲

9544

[illegible][illegible][illegible]

Δ129

8890



کتابخانه مجلس شورای ملی

شماره ثبت کتاب

شماره قفسه ۵۴۴۲

95775

[illegible][illegible][illegible]

100



[illegible][illegible]

لا اله الا الله محمد رسول الله
والله اعلم بالصواب

۵۱۴۹

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: منهاج المدايه الى احكام الشريعة

مؤلف: ...

موضوع: ...

شماره قفسه: ۵۴۲۳

۵۵۹۵

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: ...

مؤلف: ...

موضوع: ...

شماره ثبت کتاب: ۹۲۲۲۸

1
2
3
4
5
6
7
8
9
10
11
12
13
14
15
16
17
18
19
20
21
22
23
24
25
26
27
28
29
30
31
32
33
34
35
36
37
38
39
40
41
42
43
44
45
46
47
48
49
50
51
52
53
54
55
56
57
58
59
60
61
62
63
64
65
66
67
68
69
70
71
72
73
74
75
76
77
78
79
80
81
82
83
84
85
86
87
88
89
90
91
92
93
94
95
96
97
98
99
100

خطی - فهرست شده
۵۴۲۲

فصلی - فهرست شده -
۵۴۲۲



بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
ونور قلوبنا بأبواب مناجاة الأيمان والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله الطاهرين
الركن الأيمن ما دامته سالن الأسماء موصية بكتوبة البيان وأبواب مدارك الأسلاك
مفصلة بقاء البيان **بسم الله** فاني بعد ما صنف في الأصول الأشراف المستعدين وفي القواعد
خوابها كالملازم من التواريخ والفقه والأشياء المستعدين أردت أن أحررها بنصه العرفي
في خمسة آلاف شاف بسيط ما كان يصير ذكره وفيها فخر الأسلاك وغاية المرافقة
مهاجراته من المطالب كشت الألباس وإيضاح المرام ومهارة العلم من لا يحضره الفقيه
من بعد أن أجاز أهل الطائفة على بحري فوضعه في يد من استحقها من جليلي في جمع
وبان من جمع حقائق دينهم بها العيون مشرف سائر من الله سبحانه أن يجمع بين من قبله
ذكرى في العالمين ويعمل في خير لهم الدين وفيه وسيلة لأن يبقوا الصراط المستقيم بطريق
لأنه سهل على حسن عيب وأكمل نظام وجبته بها في الهداية إلى أحكام الشريعة ودقيقته
على أذنية إمام الهداية والعقود والأحكام والأسلاك وفي كل نسب **الآن** في الدنيا

في الآخرة

مقدمة مع هذا الأسلاك المتفرقة في أبوابها ما بالاجتهاد في هذا الباب لا يحيط به
بطور ومنه الصالح في طوائف ميادين من غير ذلك مع حله بتوفيقها عليه ولم يعلم في الدنيا
لا من أشرع بطلت وعليه الأعادة ولو أضاف الواسع والوسع الواسع والوسع الواسع
لها وسئل لو كان شاكرا ولو كان غافلا لخصه ولم يجعل الكتاب في غير ما صله ولو نظر في ذلك
بالنقل أو بالأحسان أو بغيره ولا قضاء عليه لو كان لها الأمانة أو بالأحسان أو بالقضاء لو كان
لها وإن كان في ذلك شك ولما العادلان فلا يتلوا طلقا لو كان شاكرا لخصه ولو أضاف الواسع والوسع الواسع
أو أضاف على أحدها لا يصلح لأحد إلا طالع عليها **بسم الله** فاني بعد ما صنف في الأصول الأشراف المستعدين وفي القواعد
خوابها كالملازم من التواريخ والفقه والأشياء المستعدين أردت أن أحررها بنصه العرفي
في خمسة آلاف شاف بسيط ما كان يصير ذكره وفيها فخر الأسلاك وغاية المرافقة
مهاجراته من المطالب كشت الألباس وإيضاح المرام ومهارة العلم من لا يحضره الفقيه
من بعد أن أجاز أهل الطائفة على بحري فوضعه في يد من استحقها من جليلي في جمع
وبان من جمع حقائق دينهم بها العيون مشرف سائر من الله سبحانه أن يجمع بين من قبله
ذكرى في العالمين ويعمل في خير لهم الدين وفيه وسيلة لأن يبقوا الصراط المستقيم بطريق
لأنه سهل على حسن عيب وأكمل نظام وجبته بها في الهداية إلى أحكام الشريعة ودقيقته
على أذنية إمام الهداية والعقود والأحكام والأسلاك وفي كل نسب **الآن** في الدنيا

في الآخرة

بالاخذ بالاشياء الموضوعة للسلطان لعل في موضع دفعها يكون فيه الترتيب لما يترتب من ذلك
 المخلووع في الشوارع والشارع والبلد والروضة وطولها لانها موضوعة في قول القضاة على مقتضى
 الاصل والاعتبار في ذلك الترتيب او غيره وتبعا لكونه سواء كان منها من غير قول الاصل من كونه
 ولم يكن اعتدلة ثمرة وطول المخلووع عند القضاة واستيفاء الشئ والفرج الى الابد والاسد او غيرها
 قبل ولا بد من ذلك من المبدأ لا فرق بين المبدأ والشارع في المبدأ من غير قول القضاة
 والجهة فيها انما هي باعتبار الشئ او غيره ولا يكون اسد بارها بالبول ولا استيفاء لها
 باعتبارها مع سائر العود ولا يستحق الاستقبال والاستقبال بالبول والشارع على جميع
 المبدأ في حال الشورى في الارض الصلبة وفي جميع الجوارح انما هي جهة والعرب وغيرها في
 الماء الحار والبارد اذا لم يكن الغرض والبول الاستقبال وعلى ان ذلك هو الحكم والبول الاستقبال
 والاعين ذلك انما لا ياكل الشئ في حال الخطي بل في بيت الحارة منه والبول في ذلك
 من غير ضرورة وجوب بل لا يكون المقصود من ذلك الحكم بالبول في الشئ من غير ضرورة
 الشئ والبول في ذلك الحكم ولا يملك ذلك في الكرم من ناحية القود في جميعها
 وذلك الاستيفاء بالبولين والشارع في اصبعه خاتم من اسم نفسه من واسم لبقائه في
 ان صدق بها وان لا يقع به اليقين في ذكره بعد ان يقول بل يتوقف في ذلك على ان يحلها الله
 العالي كما يتوقف في ذلك على ان يحلها الله العالي كما يتوقف في ذلك على ان يحلها الله
 الذي هو المبدأ ان شئت في الاستقبال والاستقبال في المبدأ من غير قول القضاة
 كثير الشك في ذلك والامم بل في ذلك شئ من المبدأ من غير قول القضاة والاستقبال
 حتى على الاصل لان يكون من كونه كالمبدأ في ذلك في المبدأ من غير قول القضاة
 لو شئت فيما اذا لم يكن في ذلك من المبدأ الى اصل ذلك فانه لا اعتبار به وما يخرج
 الاستقبال منه من حكم البول في المبدأ في المبدأ من غير قول القضاة في المبدأ

مما ذكر

من الناحية الى الذين يطولون في احوال الابدان والوسط على الاقرب الا حوط على
 المبدأ من المبدأ الى الذين لا يصحح الاستقبال والمبدأ على جميع العود والشارع
 بالاصالة واما الشئ من غير قول القضاة في المبدأ من غير قول القضاة
 والاضل عدم نقصان من هذا المبدأ الاصلي في قوله والاضل عدم نقصان من هذا المبدأ
 الترتيب من غير قول القضاة من غير قول القضاة الى الكرم في قوله في المبدأ من غير قول القضاة
 وجهه القوي وغيره في المبدأ من غير قول القضاة الى الكرم في قوله في المبدأ من غير قول القضاة
 تتوابع في قوله في المبدأ من غير قول القضاة الى الكرم في قوله في المبدأ من غير قول القضاة
 الا حوط على الاصل في المبدأ من غير قول القضاة الى الكرم في قوله في المبدأ من غير قول القضاة
 الفصل في المبدأ من غير قول القضاة الى الكرم في قوله في المبدأ من غير قول القضاة
 اوصل على اعم او قصير او طويل او غير ذلك من غير قول القضاة الى الكرم في قوله في المبدأ من غير قول القضاة
 واما الحدود في المبدأ من غير قول القضاة الى الكرم في قوله في المبدأ من غير قول القضاة
 والبول في المبدأ من غير قول القضاة الى الكرم في قوله في المبدأ من غير قول القضاة
 على العمل في المبدأ من غير قول القضاة الى الكرم في قوله في المبدأ من غير قول القضاة
 الفصل المطلوب المبدأ من غير قول القضاة الى الكرم في قوله في المبدأ من غير قول القضاة
 الفصل في المبدأ من غير قول القضاة الى الكرم في قوله في المبدأ من غير قول القضاة
 نعم لو اذن على المخلص او قصير او طويل او غير ذلك من غير قول القضاة الى الكرم في قوله في المبدأ من غير قول القضاة
 من غير قول القضاة الى الكرم في قوله في المبدأ من غير قول القضاة الى الكرم في قوله في المبدأ من غير قول القضاة
 او في المبدأ من غير قول القضاة الى الكرم في قوله في المبدأ من غير قول القضاة الى الكرم في قوله في المبدأ من غير قول القضاة
 ولا يجب من غير قول القضاة الى الكرم في قوله في المبدأ من غير قول القضاة الى الكرم في قوله في المبدأ من غير قول القضاة
 كونه في المبدأ من غير قول القضاة الى الكرم في قوله في المبدأ من غير قول القضاة الى الكرم في قوله في المبدأ من غير قول القضاة
 الا في هذا منه لكن لا يعمق الا في هذا منه مستقبلا كما يجب على بعض وجوده على

المعروف طينها ولو استاح اليه فحين ذللك انما ترشح كذا كذا من غير ان يكون له في النخل الحمار
 البقرة **الاشجار** **الاشجار** ترشح سبعين وهو القوت الا ان كان سلبا خافا ذكر الواسق
 صغيرا كبيرا **الاشجار** ترشح من قوت الدم الكثير من ظاهر العين اذا لم يكن دم العين او النفا
 او الاستحاضة وفي جميع الشاة الا كذا في الشاة من الاربعين من ترشح عذبة الا ان
 ذاك ان طبعه او قوت هذا الشاة الا كذا في الاربعين من ترشح لكن لا حوطا الحول
 ترشح اربعين وهو البول والبول وهو السور والاربعين العقل طين **الاشجار** ترشح عذبة
 ترشح ثلثين وهو الماء المطر اذا كان في البول عذبة ويزيد الكلى اما هذا **الاشجار** ترشح عذبة
 طينة اليابسة والقيل من الدم **الاشجار** ترشح سبعين ولا توت الطين الحمار الى الشاة
 توت الطين توت الشاة او توت الشاة او توت الشاة او توت الشاة او توت الشاة او توت الشاة او توت الشاة
 والبول الصافي الكلى ولم يلمع واولت السليم من الاربعين ترشح من كذا في الواسق
 الحمار ان يكون طينها ولو لم يكن حلالا **الاشجار** ترشح ثلث دلاء للوزنة العذبة طينة
 اذا لم ترشح من طينها **الاشجار** ترشح ثلث دلاء للوزنة العذبة طينة
 الوضع فيها من السنين وتوت الصغرى وشبهه والحوط عدم ترك من حمار في غير
 الضم الاول منها لا يكون ان ترشح ثلث دلاء حضا عذبة واحدة بل القيل وهو المتصل
 وكذا في ترشح جميع ما اعتير من الدلاء بالذقة واحدة وقوتية الدلاء عذبة واحدة
 لا في الواسق ومثل حكم متلا في الواسق البقرين ترشح اضربها الى الواسق من
 الدلاء الا كذا ما يترشح من الاربعين دون العكس ولا يترشح الشاة العذبة بل لا سلبا
 فلا الذكورة ولا الضم بل لا فرق فيه بين الانسان والحوان ويترشح جميع الاقسام
 ما اعتير ترشح قبله او استحق الا في ترشح البقرين ما يترشحها الا في ترشح
 العمل ولو قد راسد ترشح بعد النزع ولو كانت عذبة اذا اجتمع الماء فيها ولا يخلو
 طين البقرة التي ترشح منها الماء الحار لان ترشح ما راسد ما القيات وتوت الشاة

بقر

الحمار ولكن ترشح الشاة عذبة ترشح مع علوقها البقر او صلبة الارض ترشح
 كذلك لو من القوت والعيون التي لا ترشح ولا تكون من الاربعين ترشح
 ولا ترشح من الملائكة طينها ولو كان الطين الكروم في جميع القوت وسما لو كان طينها
 الفترشح من ينقطع ويحرق في صلبة طينة على الارض ولو شاة انقطاعه في حال دود
 القيات على حكم الدم كما لو شاة طينها ان بعد الانقطاع حكم بقاءه لا انقطاعه
 حكمه الى الكرامة وكذا ما حال حالي من موضع الملائكة من المنع وكذا ما الحوي
 ولم يكن له منع ولو كان كذا في دواوين طين مذوب شيئا فشيئا او ترشح من شاة في حكم ما
 الاضمار ماء الحمار اذا الصار اذا الصار الكرامة حوامات الحمار في حمار في قول
 الظاهر وعدم قبول القياس بالملائكة فلو قصر ماؤها اعتير الكرامة في الداء بعد الزوال
 ولا فرق في ذلك بين الحمار وعذبة وفي الماء المشفع لا حوطا لا اعتبار ولا سيما في
 الظاهر لا مع العلم بالظواهر وان كان الاضمار عدم الفرق بينه وبين غيره وماء
 في حال النزول كما يجاري في حمار ولو لم يترشح على الارض وكان الغنم قطعت في فرق في قول
 اليه من ظاهره وباطنه في الظاهر لا يحتاج الى العذر ولو كان الماء الزاكا فله من
 لا حصر بالملائكة حبر من قبل المطر عليه ولما لو كان حيا في حمار عليه المطر فلا حوطا
 الا كذا في بان من الاربعين ان يتقاطر فيقول عليه ويرشح فيه القيل او ينقطع المطر
 ودفع عليه فحاسة حبر لو كان الطين الكروم في انقطاعه حال الملائكة حكمه
 ولو شاة صدق ماء المطر عليه حكم الدم ولا فرق في النزول بين الاستحاضة والاعوان
 الا شاة ترشح حيا في القيات والقيات من حبر العين غير من ظاهر العين طاهر وان
 غيرا كذا في الدم من يوت كذا القيات اذا كان موضع حلالا فها حرة فحاسة ما في السور
 وليست حرة في حبر العين لا استحقاقه وترك سوي العين والمستحق من زهر لا شيئا
 من لا يكون حركتها بالقيات وشيئا لا حاسب من زهر الحلال وهو من ينقطع حدة

الحجر المنبرية من قبة الرأس كثر ما تاجر من نصف الليل بعد ان اتموا الواجب من فريضة الصلاة
 وادخلوا وقت فريضة العشاء بعد اتمام الواجب من فريضة المغرب وكنى نصف الليل لا يوافق
 فيها من الحصار والصلوة والاضطراب لا يقتضيان ولا يمتنعان في السفر الا انهما لا يوافقان
 فيكونان في وقت واحد لا يوافقان في يوم الجمعة لا يوافقان في وقت صلاة الظهر في يوم الجمعة
 ولا في وقت صلاة المغرب في وقت صلاة الظهر الا ان لا يوافقان في وقت صلاة المغرب في يوم الجمعة
 وعندها لا يوافقان في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة المغرب في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر
 وللمصنف من علمه وقت ان يجرى عليه وقت المغرب من وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر
 من وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر
 وقت الاغراء في جميع المرات في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر
 زيادة الليل المبسوطة عليه بقية اوقات الصلاة في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر
 على الليل الكلي فيقتصر عن قسمة ما بين وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر
 عديده ولما الثاني في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر
 الثاني من وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر
 الا في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر
 ومثلها في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر
 الاستعمال منه مع ما في الاماكن التي ليس فيها خط نصف النهار على سطح الارض بالدارين القديمتين
 او اسطرلاب او غيره من ذلك يمكن استعماله في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر
 الشمس الى المحاجيل لا يمتنع ان يكون في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر
 المحاجيل لا يمتنع ان يكون في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر
 استعمال نقطة الشمال وهو سهل اذا لم يكن الخطان مع القبلة وسهلا ارتفاع السور لانه
 وهو لعمري في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر

اليوم بعد وقت فريضة العشاء من قبة الرأس كثر ما تاجر من نصف الليل بعد ان اتموا الواجب من فريضة الصلاة
 الا فضل ان ياتي بها بعد الفجر الاول وهو المشهور القام على الاغل الشبه بدين السان و
 قبل الفجر الثاني والاصح ان لا يقدم على الاول ولا يترفع عن الثاني ولم يحصل بينهما الليل
 لانه قبلهما على الفجر الاول ولكن لا يوافقان في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر
 من الليل ونام بعد ما لم ينام في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر
 فضل الاول منها لانه في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر
 وهو سحر الشاخص لا يجوز ان ياتي بها بعد صلوة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر
 تقدم من نافذة المسجد عليها فاول وقتها للمصنف بعد الفريضة من الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر
 اتمام او فدا عن وهو رتبة اسبوع الشاخص لوصول في جميع المرات في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر
 او اكثر قبل الفريضة وفيها انما هو فضل من وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر
 العدم ولا يمتنع ان يستعمل في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر
 الزيادة في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر
 ولا يجوز تقديم التواتر من وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر
 ويمتد باستدارتها والاولى ان يتم صلواتها في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر
 وما يتعلق بها من التواتر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر
 نافذة في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر
 لا يمتنع ان يستعمل في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر
 وتلوهها او عليه يبرق باعداد غير الظالم مع عز وجل في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر
 وترى من الفجر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر
 اذ استند منها في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر
 في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر في وقت صلاة الظهر

عليه فتارة فربما يكون كذا لا يتبدل بالموافق المتبدل له على ما هو من الشرع والحق
يرتفع ويذهب له عند الحاجة الى ما لا يمتنع من كونه عند الحاجة وسطا فيهما الى ان
الاجرام المحركة على الصلح من طبع الشرع عليه ما هو العوض من غير ولا في غيرها
من الصلح والارضية وسبقها التاخر فيها ولا يكون فيها الصلح كذا في الصلح والارضية
وقضاء الفرائض والنوازل على اعادة صلوة الصبح والصلاة لا تأخرها الله هذه الاصل
والصلوة المبركة لا يجوز التاخر بها ولا يجوز التاخر بها ولا يجوز التاخر بها ولا يجوز التاخر بها
هذه الاحوال ولا التاخر من سبيل الصلوة ولا تأخر صلوة فان التاخر في الصلوة لا ينافي
المناقشات في المكان هذا من غير الصلوة في كل مكان في كل حال في كل وقت
على كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال
عوضا او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال
او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال
ويعلم ان هذا هو الذي لا يمتنع من صلح الصلوة في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال
المالك او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال
في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال
والصلاة في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال
انما هذه الصلوات في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال
الاجابة من ذلك ان الصلوة في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال
من ذلك الصلوة في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال
لم يستلزم الا ان الصلوة في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال
كالا في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال
والصلاة في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال

الصلوة

او جلا او فلا كذا في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال
وكانت له حسب الحاجة ولو ان الصلوة في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال
في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال
الشروع على الاجابة كالمقام والمجلس وما اذا دعا او فيها قد علمه ولو كان في كل حال او في كل حال
الاغناء ان فيها ولا في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال
بل يتخلل مع الصلوة في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال
فان علمه بالصلوة في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال
وان لم يكن منصرفا او علمه بالصلوة في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال
وان كان منصرفا او علمه بالصلوة في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال
لوسيلة فيها او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال
بالكن فيها كالمقام في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال
ولو كان منصرفا او علمه بالصلوة في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال
على هذا الوجه ولا في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال
الصلوة في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال
لرب من هذا او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال
الاضمان في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال
كان في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال
سلق المالك وان كان المالك او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال
الصلوة في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال
استكمل الصلوة في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال
كلها او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال او في كل حال

في

والمتبقيها في الغالب ما يكون من اجل ان لا يكون له في الحقيقة وفي الفاعل مستحق للثمن
 ولا يمكن المصلحة كذلك وذلك لان الثمن هو الذي لا يكون له مصلحة في ان كان في طرف القدر المستحق له
 بل في سبب القصور وان لم يكن له ولا يحيط علم التقدم عليها بل لا يبعد عن ذلك ولا يشترط ان يكون
 في غير ذلك الكمية ولو كان في غير ما يحتاج اليه اليك على سبيل ما في القبوله وذلك ان القدر المستحق
 يحتاج ان يدارى الشتر في ان الشايع العظيم ولو لم يكن يتغير وكان في الصلوات وسبب هذا انه
 اذا تم بين المارة في العام من وجه هذا المصلحة والاعمال بل في الحقيقة لا يفرق الا في غير
 الاكثر ولا في غير ذلك في السابط المرفوع على الشارع ولا بها يكون فانه لا يشترط ان يكون في القدر
 والقبول والتمار في ساطع الاول لان في حق كل متابع في التتابع في حق كل عام في حق
 ولا فرق في ان شرا في التتابع في الواضع اذ لا يمكن ان يكون التتابع في حق كل عام في حق
 فيها لا لا في حق كل عام في الواضع ولا السابط المرفوع على الشارع ولا بها يكون فانه لا يشترط ان يكون
 في الواضع في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع
 في العام اذ لم يعلم بالقبول هذا في غير مصلحة وفوقه وقدره وانه لا يشترط ان يكون
 يكون منها في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع
 بيت فيه الجوس في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع
 الموضع مما دلل ان لا يشترط ان يكون في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع
 وعندها كل ذلك مع علم السابط المرفوع على الشارع ولا بها يكون فانه لا يشترط ان يكون
 اوله وبين ان يكون الجوس في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع
 في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع
 فيها بل لو لم يكن فيها بل لو لم يكن فيها بل لو لم يكن فيها بل لو لم يكن فيها بل لو لم يكن فيها
 وجهان او وجهان مع ذلك الحكم في حاله بل لو لم يكن فيها بل لو لم يكن فيها بل لو لم يكن فيها
 الكثرة في حاله في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع

اذا كانت مستحقة له كما علمت ولو لم تكن مستحقة له وكان عليها ايراد كان الصلوات على ان يكون
 صلوات عليها انما يتبع به مستحقها واستحقاقها او في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع
 في هذا الحق في كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع
 وقابل الا اننا لا نرى الا ان يكون مستحقها او في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع
 معصية يمكن في خلاف مستحقها او في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع
 لا يشترط حال الصلوات في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع
 في الواضع في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع
 وفي الحاق باقي التماسات التي ما وجدته في ان لا يكون مستحقها او في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع
 العام في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع
 وفي كل عام في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع
 وان كان في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع
 ان يكون مستحقها او في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع
 السداد منها في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع
 وانما هذا مع علم مستحقها او في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع
 ان لا يشترط ان يكون مستحقها او في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع
 معصية بل كلها الا في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع
 السداد منها في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع
 حرم ولو حصلت فانه لا يمنع علمه المستحق له في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع
 في السابط المرفوع على الشارع ولا بها يكون فانه لا يشترط ان يكون مستحقها او في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع
 استحقاقها على طهارة ان ايراد الجوس في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع ولا في حق كل عام في الواضع
 ليس من الدخول والقبول والصلوات على الغير بل على الله بما فيها بل لو لم يكن فيها بل لو لم يكن فيها

انما لها حقيقة ثابتة في جميع احوالها وكنها متباينة استبعادا لهذه الزاوية يكون طولها غير متغير
 بها ويخرج من مركزها حول الدائرة في الزاوية وتكون من حافتها على وسط الدائرة
 الخارج على الخط الذي يمتد من المركز الى الخارج في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس
 الامر وهو ظاهر ويخرج من المركز الى الخارج في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس
 نصف الدائرة ويخرج من المركز الى الخارج في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس
 اربعة اقسام متساوية ثم يخرج من المركز الى الخارج في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس
 نصف الدائرة في كل واحد من هذه الاربعة اقسام متساوية في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس
 المثلث اربعة اقسام متساوية في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس
 حلقه من اربعة اقسام متساوية في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس
 المركز نصف الدائرة في كل واحد من هذه الاربعة اقسام متساوية في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس
 الزاوية ونصف من القوس في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس
 وهذه صورة من صورها في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس
 من حيث النقاء في حلقه من اربعة اقسام متساوية في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس
 ثم يخرج من المركز الى الخارج في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس
 من منظور الانصاف وحده يخرج من المركز الى الخارج في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس
 الا ان سائر اقسامها لا يمكن ان يكون لها ثمانية اذ ان الزاوية في القوس
 ما خلفه في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس
 الثاني والثالثين ان يكونا في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس
 المثلث في حلقه من اربعة اقسام متساوية في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس
 بل يخرج من المركز الى الخارج في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس
 قد بينا الكلام فيها في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس

مكرر

لما قبله القليل في كل واحد من احوالها وكنها متباينة استبعادا لهذه الزاوية يكون طولها غير متغير
 بها يكون سببا لا شرطيا ولا غير عال سببها في وسطها القوسية هي لا استبعادا في جميع
 القوسية ولو كان وجوبها عارضا وشروطها في حال الاختيار لا تكون في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس
 ان يكون ثابتا او ثانيا علما او غير علما لكن لا يخرج من المركز الى الخارج في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس
 طوله كما ان القوس في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس
 الثاني والثالثين ان يكونا في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس
 الاخير كما ان القوس في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس
 واما في حال الاستبعاد فلا حظ اداء وقضاء سائر اقسامها في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس
 الا ان الزاوية في القوس في حال الاستبعاد فلا حظ اداء وقضاء سائر اقسامها في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس
 القوسية في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس
 وجها في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس
 والشروط في حال الاختيار وكنها متباينة استبعادا لهذه الزاوية يكون طولها غير متغير
 ويشترط عدته في القوس في حال الاختيار وكنها متباينة استبعادا لهذه الزاوية يكون طولها غير متغير
 المتغير في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس
 اربعة اقسام متساوية في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس
 من المثلث في حلقه من اربعة اقسام متساوية في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس
 الثاني والثالثين ان يكونا في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس
 بل يخرج من المركز الى الخارج في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس
 قد بينا الكلام فيها في الزاوية ثمانية اذ ان الزاوية في القوس

ف

انما هو جهات الكرم واسماء النظم ان صل على جلاله وان تعقل في ذوق العظم سبحانه
 لا يسجد على الفطاس الكثر بل ارفع السجود على الكثر بل ارفع السجود وان لا يجمع بين
 الاضيق الخياطة كالحان وان يجمع بين حال السجود وان لا يجمع بين ركعتيه وان لا يجمع بين
 قريانه وسجده وان لا يجمع بين السجود وسجده وان لا يجمع بين السجود وسجده وان لا يجمع بين
 وان لا يجمع بين موضع سجوده وسجده وان لا يجمع بين مكان السجود وسجده وان لا يجمع بين
 وان لا يجمع بين ما بين السجودين بل على ما سجد على سجدة واحدة وان لا يجمع بين ما كان عليه
الشأن في القنوت هذا في القنوت في الركعة الثانية من كل صلاة من المصنف والاصح
 منها ترك الركعة الاولى من كل صلاة الجمعة والعيد والوتر والاحد عشر ركعة في كل صلاة
 الجوب ولا يهمل الجهر فيها ولكن يستحب في غير العباد من ثبوت واسرار الركعة الاولى فيها فذلك وانما
 فيها من الركعة الاولى خمسة وثلاثون ركعة وانما في ركعة القنوت في ركعة الثانية ثمانية
 مثل الركوع فيها كما في الركعة الاولى من كل صلاة في كل ركعة ثمانية عشر ركعة في كل ركعة
 المسبوق في الركعة الاولى ولا يجوز في الركعة الاولى ولا في الركعة الثانية ولا في الركعة الثالثة
 سدا الاكسار اذا كان مع الامام ولو في ركعة حال السجود الى الركعة اسماط ركعة وان كان
 للرجوع معه لا يخلو من ربه ولو تفكر بعد الركعة في الركعة او قبل ركعة السجدة او بعد الركعة
 في السجود او بعد الركعة من السجود فانه يخلو من ربه ولو تفكر في الركعة او قبل ركعة السجدة او بعد الركعة
 ان يفتد في ركعة السجدة والاصح ان يجمع شريط الصلاة فيه وان لم يفتد في ركعة السجدة والاصح ان يجمع
 فيها من كل ركعة ثمانية ركعات واسمها **الركعة** في ركعة القنوت سدا الاكسار
 ان كان مع الامام سدا والكثير في ركعة السجدة واما بعد ما انقضى ما في ركعة السجدة في ركعة السجدة
 فكثير في الركعة او بعد ما انقضى ثمانية ركعات وسجده وسجده وسجده وسجده وسجده وسجده وسجده وسجده
 الا ان كان يتلو سجدة او ركعة في الركعة او لا يقرأ في الركعة او لا يقرأ في الركعة او لا يقرأ في الركعة
 انما هو جهات الكرم واسماء النظم ان صل على جلاله وان تعقل في ذوق العظم سبحانه

منه

انما هو جهات الكرم واسماء النظم ان صل على جلاله وان تعقل في ذوق العظم سبحانه
 لا يسجد على الفطاس الكثر بل ارفع السجود على الكثر بل ارفع السجود وان لا يجمع بين
 الاضيق الخياطة كالحان وان يجمع بين حال السجود وان لا يجمع بين ركعتيه وان لا يجمع بين
 قريانه وسجده وان لا يجمع بين السجود وسجده وان لا يجمع بين السجود وسجده وان لا يجمع بين
 وان لا يجمع بين موضع سجوده وسجده وان لا يجمع بين مكان السجود وسجده وان لا يجمع بين
 وان لا يجمع بين ما بين السجودين بل على ما سجد على سجدة واحدة وان لا يجمع بين ما كان عليه
الشأن في القنوت هذا في القنوت في الركعة الثانية من كل صلاة من المصنف والاصح
 منها ترك الركعة الاولى من كل صلاة الجمعة والعيد والوتر والاحد عشر ركعة في كل صلاة
 الجوب ولا يهمل الجهر فيها ولكن يستحب في غير العباد من ثبوت واسرار الركعة الاولى فيها فذلك وانما
 فيها من الركعة الاولى خمسة وثلاثون ركعة وانما في ركعة القنوت في ركعة الثانية ثمانية
 مثل الركوع فيها كما في الركعة الاولى من كل صلاة في كل ركعة ثمانية عشر ركعة في كل ركعة
 المسبوق في الركعة الاولى ولا يجوز في الركعة الاولى ولا في الركعة الثانية ولا في الركعة الثالثة
 سدا الاكسار اذا كان مع الامام ولو في ركعة حال السجود الى الركعة اسماط ركعة وان كان
 للرجوع معه لا يخلو من ربه ولو تفكر بعد الركعة في الركعة او قبل ركعة السجدة او بعد الركعة
 في السجود او بعد الركعة من السجود فانه يخلو من ربه ولو تفكر في الركعة او قبل ركعة السجدة او بعد الركعة
 ان يفتد في ركعة السجدة والاصح ان يجمع شريط الصلاة فيه وان لم يفتد في ركعة السجدة والاصح ان يجمع
 فيها من كل ركعة ثمانية ركعات واسمها **الركعة** في ركعة القنوت سدا الاكسار
 ان كان مع الامام سدا والكثير في ركعة السجدة واما بعد ما انقضى ما في ركعة السجدة في ركعة السجدة
 فكثير في الركعة او بعد ما انقضى ثمانية ركعات وسجده وسجده وسجده وسجده وسجده وسجده وسجده وسجده
 الا ان كان يتلو سجدة او ركعة في الركعة او لا يقرأ في الركعة او لا يقرأ في الركعة او لا يقرأ في الركعة
 انما هو جهات الكرم واسماء النظم ان صل على جلاله وان تعقل في ذوق العظم سبحانه

منه

منه

[illegible]

فلا يقص الا ما لا يلائم ولا يشوق الى اخذ القبول ولا يجوز الرجوع فيه بعد القبول ولا اضار فيه
الاخذ به الا ما لا يكون خيرا ولا يضر ولا ينافي مع ما وجد عليه القبول وما لا يكون خيرا ولا يضر ولا ينافي
ويصلح لابتدائه به قبل التناول واخافه عن التضرع الى الله تعالى في طلبه من الله تعالى في طلبه
منه ومنه تعالى عليه وقد وجدنا على الاطلاق لا ينافي مع ما وجد عليه القبول وما لا يكون خيرا ولا يضر ولا ينافي
سواء في طلبه في طلبه قبل التناول او بعده في طلبه في طلبه قبل التناول او بعده في طلبه في طلبه
الرجوع الى غيره والصبر الى الله تعالى في طلبه في طلبه قبل التناول او بعده في طلبه في طلبه
وان هذا في حصول الشوق الى التضرع في طلبه في طلبه قبل التناول او بعده في طلبه في طلبه
القصير في الاخذ به في طلبه في طلبه قبل التناول او بعده في طلبه في طلبه
جواز الاخذ به في طلبه في طلبه قبل التناول او بعده في طلبه في طلبه
والسلام ولا يجوز انما لا يكون خيرا ولا يضر ولا ينافي مع ما وجد عليه القبول وما لا يكون خيرا ولا يضر ولا ينافي
الحاجة به في طلبه في طلبه قبل التناول او بعده في طلبه في طلبه
فان يجوز انما لا يكون خيرا ولا يضر ولا ينافي مع ما وجد عليه القبول وما لا يكون خيرا ولا يضر ولا ينافي
لا لا ينافي مع ما وجد عليه القبول وما لا يكون خيرا ولا يضر ولا ينافي مع ما وجد عليه القبول وما لا يكون خيرا ولا يضر ولا ينافي
لا يكون خيرا ولا يضر ولا ينافي مع ما وجد عليه القبول وما لا يكون خيرا ولا يضر ولا ينافي مع ما وجد عليه القبول وما لا يكون خيرا ولا يضر ولا ينافي
الاستجابة به في طلبه في طلبه قبل التناول او بعده في طلبه في طلبه
غيره في طلبه في طلبه قبل التناول او بعده في طلبه في طلبه
الرجوع الى غيره في طلبه في طلبه قبل التناول او بعده في طلبه في طلبه
على الذم والثناء والامانة والسيادة والقدسية والربوبية ولا ينافي مع ما وجد عليه القبول وما لا يكون خيرا ولا يضر ولا ينافي
الخدمة في طلبه في طلبه قبل التناول او بعده في طلبه في طلبه
من قبله في طلبه في طلبه قبل التناول او بعده في طلبه في طلبه
من انما لا يكون خيرا ولا يضر ولا ينافي مع ما وجد عليه القبول وما لا يكون خيرا ولا يضر ولا ينافي مع ما وجد عليه القبول وما لا يكون خيرا ولا يضر ولا ينافي

کتابخانه

روان باش از در میان و خلق را از عبادت رب تعالی ایستاد
و طایفه ای از او جدا یابید و اینها را عقیده ایستاد و عقیده
مسلم کرم الله وجهه را از ذکر الهی و عبادت رب تعالی ایستاد
با دلیل محسوسه عالم فقال: بسند علی بن ابی طالب
قال: امرت انما یبغضه و یبغضه علی بن ابی طالب قال: هذا حق
علم و اولی عرق رقیب تطیف بر فتنه سالار و وزیر و یقیم یقین
عوضی الفا و سن که منها شمس قال لا فیه الا ربنا و اولی عرق و الفاعلم
قال: خبرت ما و جرت و قلت ما حست فقه علی بن ابی طالب
اقاما و کما یبصرنا و سعاد با نانا و المسناه با کفتنا
ا و سمننا و سنا فزا او و فزا ما فزا او و سمننا و سنا فزا او
چنان و سمننا و سنا فزا او و فزا ما فزا او و سمننا و سنا فزا او
انجس و سمننا و سنا فزا او و فزا ما فزا او و سمننا و سنا فزا او

28m

152

10. 12. 18

11 3 4

1012

The image shows a single page from the Voynich manuscript, featuring dense, handwritten text in the Voynich script. The text is arranged in several horizontal lines across the page. In the upper right corner, the number "1012" is visible, along with some additional markings. The paper appears aged and slightly discolored.

